

A. 1324

لحملة الله على طبع هذا العنبر المسرح للبيوع والنوح

بِالتَّحْنِيسِ الْمَقْبُولِ

بِ
مَلِكِ ابْنِ السَّيُولِ

عَهِدَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْهَ وَاسْلَمَ

عنى تحنيس العصبه في المردقيه في ملاح النام المصام سيد الامام
كثير العاطفين من العارفين بل الداعين سيدا من العارفين في الملاح

وعن امانه احسان

مع شرحه للعبد العفيف

قطب الدين محمود على السيد ابوب

طبع في مطبع جهاد كرسى الله من السنة والسن

قال تقي الدين محمد بن علي الحلي في مدح موسى

في مشال تصنيفه الذي في مناقب الامام الهمام البدر من العالم

اريد على بن الحسين عليهما	صلواتهم من المولى كثر السواج
كريم خلافة العباد كرامة	بينبل المعالي والخصا والكرام
اذا ظلمت الكفر التجرع	بدا نوره كالبد في كل قاتم
فعموته يا سر شهيد لفضله	يا فضل حسين زين كل كرام
هو السيد الصمد بين العلم والعدل	وقاضى قضا الملك في الاطام
يزيل بعدل لاح كالتفس في الدج	ونور خصاياه ظلام المظالم
قدام يا فضل الخبي واه	يحمد تليد في الاماثل داتم
فرا دلتصنيفي اليها لاجله	وفيه سنايض الخلد والنوام

ولما اخذنا بالطبع كالخود حاليا
بسر الوري ا رخت - نظم المكارم
١٣١

حدیثہ نوحیہ و احسن شرح سنی موح

بِالتَّحْمِيسِ الْمَقْبُولِ

۲

فَلِكِ ابْنِ الرَّسُولِ

صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اعلیٰ مجلس فقہیہ عربیہ فی جامعہ اسلامیہ مدرسہ اسلامیہ

مدرسہ اسلامیہ فی جامعہ اسلامیہ مدرسہ اسلامیہ

مع سرحد علیہ الصلوٰۃ

قُطْبُ الدِّينِ مُحَمَّدٌ عَلِيُّ الْحَيْدَرِ

طبع فی مطبعہ حیدر آباد کن صلی اللہ علیہ وسلم

سنة ۱۳۸۵

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي حس الحوس ورجع الأركان وخلق الدوايح وخلق القلب باللسان وحضن
 بطن الإنسان ووجد الله وادعاه عليه البرهان والصلوة والسلام إلا أن الأركان
 على بنية التوحيد بالبحار القرآنية تتكلم حال الزمان وعلى أعلامها العبد على الرتب يبطل الفرقان
 الذين همزة الرسول في العزة والشان وأصحابها لنا حلقين بالحق باضح مران والبلغ تبيان على
 ضيق الحال بمواضع تلك ولا عيان وبعد فيقول العبد القليل إلى الله ذي الإزدي كطالدين
 همي على العبد بادي لعل له الله الهادي في العزب ولنا دي إن هذا ضيق الخنفس إلى
 من على في سدة التي على القصص العجيبة العجيبة التي ولا يما أشعر الناس عمار في قلب النور
 بالفرز في ذلك باله فوس على ذلك المشامع ما به من أن ختم خداه من صرقة الأمان
 الهما مرسل الأمان كمن العالمين سيداً بين العبادين دعوان الله عليه وعلى أيا الله جعفر لما
 حفظه البشر وفروجه من مستلهم ليجوز العاقل الحق والحق إذا لا مر للفرز في كوجبت
 إليها ما يابلقهم بالحق كولا يكون صبر الكفاية في ذوي ذوقية لست صبوراً واستحق به عرضاً لهم
 ربه وشما حقه بعد الشجب عليه والله الصلوة والسلام وأدات الأيام ولما عبد عامر ومقصود
 من هذا الشرح كمن من القصيداً وبلغ الشيد في كل العات وشرح الاسم طالان وغيره
 الحسنات وتوضيح البهات مع الاستعانة بالخير الحلي والتطوير في النيل للعل من مناسبات هذا الرسالة
 وإياها بملك الله مع تروا تشواحد وحرف الزوائد وتزجت الخنفس بالحاشية بصايرة
 ملبية قاربه مع منوى لطيف ونظر فريد ولما في الشرح والخنفس أديت هذا الشرح
 إلى الحق والحق والحق المداق في الله العلماء العظماء حافظ القرآن علامة الدار انهم

الارض في اللغة التمدد كما يقال فوس الخال ليس بجبال اي تقديرا ومعنى فهو من العقل كما
 يفقوهم القوم ان اتبع ومن حمله على كثر من قري اي من جود العقل وبها معنى ولا
 العقل وقصوره ويجوز انما استعمل الحاصين في قولهم المرفوض الاول والمرفوض الثاني
 في حمل الخطاين وفي التبع ما وجبه الله من حق الله انك لا يوجد هو اكن من الواجب
 عندنا انما يخصهما ما لا بد فان المولى الرب وانسنة اليه مولوي ويقع على المال والسيول
 والناسم وغير ذلك للوادة من استمرات الحجة على المشق وهي عيها بالقلب والتعاطف
 بالمعنى من الود بل هو كان التذك وهو له الذي يجمع حجة على النفس وقيل بالاي
 الحجة موافقة لربيل لرب الواسعة لرب الوادة لرب المعنى والحققة لرب الحجة ولا تشد لرب التمدد
 لرب العشق والاحص الاول واوجب من الايجاب وهو جعل الحق واجبا والواجب ما انت
 بلباس الحق واسحق الذم على تركه مطلقا من غير هذا فان بدل لفظ الظن بالظن فهو
 على التفرق والواجب عند الحكماء ما يقع عليه من الواجب والواجب محذور بالذات
 المطلقان بالاعتبار لا لاجباب لادالة الامر على ان الزام واجب العقل بالامورية والوجوب
 دلالة على ان الامورية بغير هذه الوجوب والواجب في اللغة الكل لا في كل واحد احد
 انما قدري الاول وعند المنطقين هو ما يوجب ويطلق على خلاف الاختيار كما في قول
 الحكماء الامراق صادرة عن الله والواجب اي بلا تفصيل وادارة ولا يوجد هذا المقتضى
 بالنسبة الى الله والعقل الفصل الرحمن باسم من الاسماء كتحققه نفس به تعالى مشارك
 الاسم الذي ان معرفا ومكرا وهو اسم لربته اختصت جميع الامور ان العلية الالهية
 لا قبل معناه المنقسم الى ذاتي كتحققه بالحق في الرحمة فاما التي يقع بها كل من سواها
 صورية فانه جامدة كحادثي الموجودات طويلا وسفليها فالرحمن داخل تحت حقيقة
 نامر الله الطاهر موافقة امر الله او مرضي ولا موافقة لادارة كما ذكر المعتزلة والفقهاء
 من الفقه من الطرح وهو الاختيار والامامة هي حيون النبي وخلافه الوسيط في اقامة الناس
 وحفظ حوزة الاسلام بحيث يجبره بتابعه كماله الامام وقيل الامامة رواية عامة في
 الاموال الذين انفس من الاشخاص وشوا لعلها ان يكون الامام مختصا بشخصا فادراى حكا
 ما قلنا بالانكشاف في شروط الطهارة كالاقتداء بالاجماع وشروط اخرى خلافية
 وثبت الامامة بالقرآن والاجماع لا بغيره من العمل بالسند والتخصيل في شرح الواقف

شأن

في

في

في

في

في

في

هذا هو الفخر في العرب والعجم هذا ابن خديجة الله كلهم
هذا الشيخ الشيخ الطاهر العلوي

[illegible]

لحقوا في الفرو قد يظنوا لا يرى و هرب من القرض وهو الكسب والجمع حيث به حسن
 بعضهم في الحور وقيل دابة سكن يومه مسمى وهم ولدانهم كناية وقيل هو قهر
 من ملك وضميه فقلت وقيل فرج دابة منهم واما كذا فهو شرق العرب وسرهم
 وكان السدوح منهم وقيل ولد له نة اية والكلام ليس كذلك لخرق الخصال
 الله واما اخبر عن عبا الكلام فقلت تكلموا بالحد وانكر اجمال النفع ولا عمن ولا عمن فمن
 يحكم المال جنبه نعم او دفعوا للغير وليس كبرير والام عليه الاستغراق تقديم النفع
 فيد التخصيص وقيل المصداق فيد النجاء والشفقة من انتهاء جميع قضاكم في كل وقت
 محرم في المصلح لا يتجاوز ما في قلعة هذا بعد قوته رامة النعمان عن القعدة -

عليها القريش باجد اوله افقرت
 من ان يحد عنان قومه اشهد
 وكل حركته انا له افقرت
 بطي الى ذروة الغال الذي قصرت

كل نعله حروبيا يسلم في المجمع (١)

الحرب سر القعدة انما القعدة من القاسم قد احرحت والال اهلها الاهل بل الميراث
 من كان بها وانما نعمة القريب الفرج فزابلت ايامه تانية بالاعطاف فاحسن امن ويستغل
 في الاضلاف ولا جلال ال جبار ولا يفياد الى بالله اوالى هزمان والمكن فلا يقال
 ان الله والى المصروف انما كل فله فخذ ان الاهل في الغفران صلب المصور والنعم
 مطلقا بعد من ان ابو مشرود صلب شمس ونطلب وقاضيه وقلاية والنسبة اليه
 من اهل الاهل في القس وخس ذكره لسيادته عليهم وكونه لهما فيهم القوم رجافة
 النور في القصة فالحق لا يصغر قومه من قوم ولا ضامن لنام واحل رجل وصوره في غير
 النظم كرويت والجمع لاقه ارموا ابل لذي لهما فيهم بالعطاء والمهمات فخلان
 الرجال فلامون في القسام وديارهم في الغناء بتمالان قوم كل في جلال ونسبها
 التي اذوتهم في المصداق فيد النجاء ذروة الشوايضم والكوا حلاوة الغرضان
 الذي اذوتهم فيد التخصيص الاسلام والطاعة وفي الشرع الاتيانا اخباره الرسول

١١١ من ذروة القريش اجراء من اركان دبره في القصة
 صبح في ان كذا في غنة ينش من ربه فيهم فيهم

قوى الاوداج فالاستدراجية هارزى وتوهم ان يكون حقيقيا اذ فيه من الاوداج ما ليس في
غيره من الاجزاء كما يشهد في بعض الوقائع يقال ان اللعوب مشتق على الاستدراج بالكتابة
ويمسكه فحيزل والعرفان في شمع وفي حفظ الرخصة عام اذ لو لم يكن لها القصر اى الاستدراج
واراد طعن البعيل وقبلها الحركات باقاعها يستلزم ان الحركات في غير وقت الاستدراج
وعند الاستدراج مسكن ولا يجلد من يقال ان في البيت فخر فيها على الهشام فخرى وان الشعر الاسود مع
كونه حرا كما يشهد له جالده عند الشعر فان بلا وجوب عليه الحب ان لا يعرفه الانسان فان
يعرفه له حصة انه الزحف على الناس.

الحمل والبعير والقوى له خلق	اذا حشى فاح طيب منه مشتق
ما نكده الوراد منه جرى عرق	في كنه خيزران رجه عبق

من صفة اروع في حوشه شمس

الحمل والكسر حاله تفرقات هذه الاسباب فحركة قرا الله اية عند سورة القنص وقيل الحشر
مكة فوالله انهم ان خروا للبعير ان خروا للبعير فكل من خروا للبعير فكل من خروا للبعير
عقوبة ذلك من صفة زكوة قال تعالى فاعضوا وعضوا يعني زكوا من الحسن الى الحسن والحق في
اجلها وقوى في ذلك من الوقت اية اية الله عز وجل في قرآن وحشة واهم طلائع الاشارة
بها صفة الله عن حركته وقيل الاشارة زكوا من خروا للبعير فكل من خروا للبعير فكل من خروا للبعير
شوا من صفة الله وقيل حركته من الله الانسان يشهد له بالانتماء الى الخيزران حركته
عوا من اللزوجة من القوى يكون في اولى الاوصاف للملك وبعث والحق في حق المهمة وكسر
للو حشا من انقلب بطيب طيب لم يزل حب حبه يلهو واكد من طيب طيبه وجمالها و
فهي تارة والآخرين بكر الله لكل الاقدار ما حله من طلبة والشمس في طبعه الاندلس
واسمائها.

ساد الخلاق طر امر نج لانه	وقاقا بوصف في انجي صلاحت
---------------------------	--------------------------

والله اعلم بالصواب والحق في حق المهمة وكسر
للو حشا من انقلب بطيب طيب لم يزل حب حبه يلهو واكد من طيب طيبه وجمالها و
فهي تارة والآخرين بكر الله لكل الاقدار ما حله من طلبة والشمس في طبعه الاندلس
واسمائها.

من
ص
ف

بما في هذا لا يحصل في ذلك على العقل وفي القلب بالاعتقاد العقل وفيها لا يحصل
بسطا من سعة من بسطه ان كان مجموعا فمقتضى كمال العقل والقلب العقل الذي به
المعاني من قوتها الا حادو القدرات المتساوية وفيها هو ان كمال العقل والقلب
والعقل كمال هذا هو ان يكون العقل والقلب في العقل والقلب في العقل والقلب
الساكن في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل والقلب
و حروفه مستوية فيه كانه ينظر في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل
واما عند الكمال في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل
والعقل والقلب في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل
يقبل التعديل بما لا يمتنع في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل والقلب
تعديل العقل الى غاية

في الكمال الذي هو العقل والقلب في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل
في الكمال الذي هو العقل والقلب في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل

والعقل والقلب في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل

الذي هو العقل والقلب في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل
يقوم القلب العقل في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل
من كمال العقل والقلب في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل
والعقل والقلب في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل
والعقل والقلب في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل
سائر قائل هذا هو العقل والقلب في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل
هذا هو العقل والقلب في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل
الروح الذي في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل
عن التعديل في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل
منه هو العقل والقلب في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل

والعقل والقلب في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل
الذي هو العقل والقلب في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل والقلب في العقل

[illegible]

<p> (1) وزاد لسطوة فيه وكرمه الله شرفه وإماما وعظمه </p>	<p> الله علما لاسما وفهما وكيف ينكر ذل وتسفه </p>
--	---

جری بدل الدولہ فی لوحہ انقلوب

[illegible]

جامع له ان يكون جنس الله تعالى لا لا يتحقق الا بعد حصوله في الحقيقة
 او اخرى بالتبني فهو هوية لتلكما اذا وجدت الصفات على الظاهر فخصه بوجهه لا بعدد متفردة
 معينة ولو بالتبني والفرق بين هذا والآخر في ذاته تعالى في كل واحد منهم هوية هو الله وهو وجه هذا
 العقل لذاته المقدس قلت هذا كما خسرنا لان التوسيل من الجاهل من قولنا لا اله الا الله جسر
 الى همة في صفاته في ذاته الشخص في الحقيقة لا يستلزم هذا الا بطلان شهوده في ذاته تعالى بوجه
 الخلق (هذا الشخص كلامه) ويجاب عنه القائل السيد كوفي به انه الاحتياط وهو وان كان كافي
 لكن المحذور جزئي ولا يفيده ما فيه كما ان اراد ان المحذور جزئي في الواقع فهو لا يفيده عموم الوجودية في
 اذ عاينا كما هو المراد وان اراد ان المحذور جزئي في عقول المتكلمين كما ان وسيلة الاحكام والقرائن
 اليه اذا كان كليا كيف لا يحصل بخلق اذ هاتان همتان جزئيتان وهما محرق بين قولنا لا اله الا الله وبين قولنا
 لا اله الا الواحد لله انه فان ما يصدق عليه هذا المظهر هوية جزئية في الواقع فان قلت هوية
 في ذات متفردة في نفس الامر لا وادعنا فقط قلت هذا المحذور لا يتوقف على جعل اسم الله
 حقيقيا ان كان ممنوعا بوجهي شخصي بقا ذلك ومن ذهب الى الثاني قال بطلان ما ذكره من وجه
 الا انما لا يستلزم في غير ذاته الى وصا وكذا علمه بجزءي المعرفة امتناع التوهم في حقه ووجه
 وعدم تطرق اشتراكه به واستقل بداره من حيث هو عود اعتبار صفات الايجابية والسلبية
 غير مقبول البتة فلا يمكن ان يدل عليه بعدد اشتغاف في اصله فيلزم انه من الله كاهية
 والملا عن هذا بما ذكرنا او باطلا وقيل من الله اذ اطوع والعائذ بدم الله تعالى وقيل من دله
 اذ الخيرة في نفسه وغير من لا اله معبد ولا ولاية لغيره ولا هاد الاحتجاب وان رفع وهو قاطع
 كما ان ظهوره عجيب ومترفع عن كل شيء وانما هو الله من حيث هو كذا عقل الحركة اوجه
 وهو محض من حروف التعريف لرجل علما لما بطريق الوصف ابتداء واما بطريق العلية
 التعريفية في آية سماعها كان ذاته تعالى خاتما عن دائرة القياس وطريق العقل في
 اسمه ايها المطلق القياس ثم يقا بين الاسماء والمسموع وعلا هل الحق في لفظ الله اشارة الى
 عيب هويته تعالى وهو اسوأ عظه وقد يلا دية الواجب الوجود بالذات وقيل فيه دلالة
 على صفاته الاسماء المحقق كلها التهم كقولهم انهم من لفظ الخاطب وبين العلم والظهور
 وخصه من وجه يجعل قائل في العالم الحفظ ويعبد في الاول فخطه هو انما بالذات

نفس من مارس مع غيره على بطنه ويجمع بينهما ويضمهما معاً واعتصمه اذا ظلمه وانفرد
فانصرفا من اعداء وفيها بالطرف اشار الى ان وقت غضبه وانقامه محسب وهو
بالاعمال التي لا غاية المظلم لا تسانده فسانده وامرودناوية

مذاخر القوم ضحكتهم من معانيه (١) وقوله ليس قهر من معاصره
من كان يعمى فلا نور باظلمة وليس فوج من هذا ينضاث

العرب لعرف من الكبر والجمع

الطائر المعائب حتى من الخصم بل في محترق الناس بما بالمشية الى تركه رضى الله عنه منها
العلوشا وهو سموم كما في القتل الشبيه ويستعمل بجمع من الشجر وانه انما هو من تكون
الانثى يوصف به المذكور لثبوت النسبة والجمع يقال هو وحى وهما وهو ومن مثله
بعض حياته بالجمع هذا القهر السيد الرئيس والقدم في ارضه والمعرفة والفرج والناظر
الذين اقوله هو الترك لفظا وصفا قوما القهر مركب كما في القصة الملقولة او معنى
مركب بجمع كلمة القصة المعقولة وهو بالجمع ارمي بالاجساد الايتى من الشفقات
والقول كشاح هو من قول القريب الى الشهادة تقول فلان يمين وعلو عاداو المشكك لا يكون
الاجتهاد وبقا الاكلا لا يلبسوا بالسلار والقب والحق يقال فلان يمين بالسلان دون الخطب
حاطب يمين في الشعار شاق ولاكن حقيقة لا يتم يقول الكارثة من معرفة لا يعرفه قريبا
ان اباد صيد العرب وانه سبب الجمع قوا من الجوعين ويعرفه العرب والجمع بل من وجع
اعبراهم بمشايك كان قال لا يقول لسا لا يعرفه قول قائل من هذا فيقول لان المذبح من
أضنا جبر الاقلاق بكلام الاحلاق جان لو يعرفه من لا يمداه به فلا ينكح من عليه وفيه قوله
لعرفه لا يكون والعرب والجمع طاق -

انما نوال القدرى الورى كرمها عا درك العرف من رب السما قبل
وجود كسحاب دام منسجما (٢) كلما يدل به غياث هو تفهمها

انما نوال القدرى الورى كرمها عا درك العرف من رب السما قبل
وجود كسحاب دام منسجما (٢) كلما يدل به غياث هو تفهمها
انما نوال القدرى الورى كرمها عا درك العرف من رب السما قبل
وجود كسحاب دام منسجما (٢) كلما يدل به غياث هو تفهمها

نفس

نفس

الكلمة

على مثل الخلف والجرى والجرى على الجمل والجرى على الجمل وجن لا يجلوا جنداً له ما حان
 إليه الفتح والعرف وهو الذي لا يجلوا على الفتح جنداً له ولعل عند الجندين قوم من الفضل
 وعدا الحاسبين سمع من الفضل جنداً له من اجل الجند والمقابلة ويجعل الشكر والجلد بالفضل
 فيجمع ولو قيل معنى الجملة في الجملة بلغة جملته هذا التبرج وانه كرم وصحبت الدنيا
 بعد في العالمين فها هنا والجمع الى النسبة وما هي وفيما ينبغي وهو الذي لا يجلوا ما حان
 اليه والجرى والجرى على الجمل ولا يجلوا رضى وعند المصنوعة كل ما في من فيكون والمصنوع من
 اهل المصنوع وما الى ذلك في الفضل على ما فيها فيقول المصنوع لا يجلوا كل من كان من موانع من التي في
 يد ويد البليت معنى في المصنوع اهل حلاوة حليتها في كل من في داود وشهدت في كل
 وفي هذا البيت في القلب وهو غنم في امر مبيعة كان احرى وغنم في معة ما كان
 احرى انا كان في القلب مصفاً بعكس الحكم الذي يشبه الحكم وما سعى هذا في القلب في
 قلبه حكم في القلب واعتقده في القلب في طرد المصنوع على ما في المصنوع من غنم في
 لا كما يرد عليه نعم فيقول هذا في المصنوع ان المصنوع لا يجلوا في المصنوع لا في المصنوع
 او يقول ان هذا في المصنوع سبب لا يجلوا في المصنوع فانه لو لم يكن في المصنوع ما سمع
 الناس الا من سانه والجرى ورتب في المصنوع ورات وفي قوله لا وضم وما الا في

لرب

ق

عز القدر

هذا الذي ولا العهد في المصنوع وفي جميع البرايا امره بعد
 من سيف ربي على المصنوع في المصنوع من يعرف الله يعرف اوليه را

قال الدين من بليت هذا ان الله الا اسم

ولا كما في منبته وحيته والعهود الموثق وحسن شانه ان يراى وشهد كالفول وانقادوا ليعين
 والموجبة والنعيم وجعلوا العهد في المصنوع هو الذي لا يجلوا في المصنوع في المصنوع في المصنوع
 وانقر بين العهد والمصنوع لا يكون الا من متفادين والعهد قد ينفرد به الواحد
 لكل عهد عند بلا عكس في الاقارن في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع
 هذا المصنوع يطلق على المصنوع بل بلا ملة ومادة وفي الاصطلاح كلام تام والمصنوع
 افضل على سبيل الاستعلاء وفيها ما امره في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع
 (١) انما المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع
 كرهه ووات بك في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع في المصنوع

المصنوع

الم

الرب

المحسوفية الاستمارة بالكتابة اذ شئ الاحسان بالسرعة وشئ اللباقي بالبر والتمام
التي هي حققت لتسببه به المحل وقد لا تمان حل الاستمارة او رد ففعلهم وان قسقت

من جذاضه في الدنيا ثم يبعثه
لا يجمل اللحم معصوم تجبته

والحي العبد بالمولى طريفته
لا يخلف الوعد بمون نقيته

رحمہم الغناء ارمی حین یعززم

تخرج والنسب بوجه ما ظهر له لمباذ عن الدين والطريقة المشهورة الثانية بمنزلة
 حقه فيه مسطور في اخذه وهو مورد الناس للاستسقاء ومحتج لطباق لخواصه وخواصه
 وحسبنا مع حق المصلح الثاني شادة الى اخرويت عروج مدارق ووجدت ارجو للمعن
 والحقاق في اللغة عند سايديا وبوسنتي بيدي في بوزي واسبان في الصرق جعل
 مثال على مثال الديل من زيادة حرق واكثرتموا الزنا في هذا الحرق والحركات والسكنات
 والتعبير انسان سلكه المالك وهو مشرقا لاسماء قال تعالى صحاب الذي اسر عبيدا
 حتى الحويث بن عبد الاسام جده وعبد الرحمن والطريقة سيرة مختصة بالساكنين
 مستخانة على الاحمال والرفاهات والعتائل المشهورة جوهرا للاحكام المشربة والحمل
 في اللغة مردا تنق ويطبق عند ارب العفول بالاشتران النقص على ثلاثة معان الاول
 الحمل فتقويه وهاك مرتبون على شئ او حاله عنه وحقبة كالحمل والقبول وثلاثة
 الحمل الاشتقاق وهو الحمل بواسطته في ايدى اوله وحقبة الحمل والاشارة المحسن
 بالواحدة وهو ان يكون الشيء محمولا على الوجه بالحقبة ملاسطة كقولنا الانسان
 جلوب انهم الصديقه او معنى بالتعريف من غير قيد محمول لا يجهل معلوما له
 احدا بل ان كان اوجب في النقية النفس وعنه يدل فلان مجوز النقية اذا كان حاله
 المحسن قال ابن تيمسك اذا كان مجوز الامر ثم فيها حاول وبطفر وقال تعبد اذا كان
 مجوز المشددة في نية ماعون وهو تفحيف مجوز دحب الفناء في وصيع المصاود
 اما هذا وكسر الضاد ما اتعص من امها والادوية الدخول انتمو لرجل لزم القصد في المعنى

۱۰۰

3

21

of

فمن الظهور ما ضاعت وقضاهم
قول المولى ما دى بجل ما حقه

اخیر کریم و اہل ی بالندی ہضم

[illegible]

هم سادة لا ذل الدنيا بيا لهم
ويعاء في العمر نور من قبا لهم

الأولى من الأولين

لا تترى في هذه الفية وحالات هذا العمل النقص من الترجمة ولا ينفق على طبها وهو مدخر حتى لا ينفق
 ويطلق على غير مرضى أيضا كالأفلام القديمة بل انهم يرجع الطبقة والفرق بين الطبقة الثمانية وعاشرون من الطبقة
 الثماني كالأفلام في العلاج الجراحي بدرجة واحدة ولا يولوا أي طبقة يقال يجب ان يفرق بين الطبقات
 وفيه شغلهم ودراسة طب واما في ما ذكرنا من الطبقات فالتفاوت بين الطبقات سبعة عشر مئة وثمانين

[illegible]

الاصحاح

في

الاصحاح واليوم واليلة القباب والكرج في كل واحد والاصحاح كند وای مصریة يستعملون
بالصحة وما علم من قبل ومن لا يصلح به من من وبقا الى جمع قبيلة وهم بنو ب فاحده افضل من
انما تحفه في اعم والى اسم لندل القبرية ثم حيت القبية بالحق لكان منهم من لم يجمع
اذنية وای موخر من الحق واولادها كاذبية كاذبا والى اياها بالكلية واجلها من انهم جمع نصبة
وای بالحق من النفس من الطيحات وبنو اكان يا وبنو يا وانهم اسم ليست وفيه قباصم خبره
ای قبيلة من قبايل العرب ليست في ذواتهم فلا تسم الا بالاصل المصلح واصلها وله بالذات
عه وعن اباها جميعين

من مشرعهم قد ضاوت الظلم	وبيندي الفضل في اللبوا والنجتم
لا يحنوي ملجهم لوح ولا قلم	مقدم بعد ذكر الله ذكرهم
سنة كل يد ٩ وختوم به الكلم	

الاصحاح من قبل الملاح عاشو ذهن كوهها من الاوصى اذا است فكان منى عد حة وسعت فكرة
والاصحاح الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح
بعد انما فهموا في احوالهم ومن لم يكن من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح
الملاح قد يكون من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح
وجوه الملاح من التراب والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح
وفي الملاح بالاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح
فهما اخيرا من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح
يستد كما يابا من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح
بالاصحاح من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح
في ادم الملاح من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح
البيان ان الملاح من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح
فهما بالاصحاح من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح
وجهم بالاصحاح من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح

(١) صوح الملاح كوه است كذا في الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح
في مضمون است كذا في الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح والاصحاح من به من الملاح

وقد اقبل استقباله على ثلاثة هي حوق الجيت كما يستقر في الواحد ثم غلب احد من التفتوشين المتماجم
الامة والحق انه غير محم لذله قال عليه بعد ان ظهر له شذذك الوصف كانه عتق وصف الجمع
هذا كرجاءه كان لظن الكون ليس على قدر من اقدان النعم ضد ما شاع به كقولنا كذا الحمد كذا العيب
الحائفة في التراجيح واختصتها عن استحقاق اوجوه الحيوان

(١) ترجمة علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب المعروف بزر العابد بن
علي له على الاصغر احد الائمة الاثني عشر سبطا تبعين وقد وثقهم ليس الحسين عتق سوطا واثني
عنه لواءه سلافة بنت يزجره آخر ملوك فارس ذكر الخلعة التي حضرته في بيع الاوردان بها
لسا انما لينة بصبى خاس في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه فوهم كاربهم ثلاث بقات
اليزجر وفيها هو السبايا وامرهم ببيع سادات يزجره بضاهاك اعطى ابي طالب كرم الله وجهه ان يناد
بجودك لا يعطى سامة فبهر من ما في السوق فقال كعب الطمحي في العياض من قال يقومون وها
يلبثهم قام به من بني ارض فقوموا فاحملوا على كرم الله وجهه ففزع واحدة لعبد الله بن عمر
خاطبوا بالمال واخرى الحمد بن ابي بكر لعبد بن ولعلد قاسم لعمرى لولاء الحسين فقولوا لغير العباد
شكوا لثلاثة بنو خالة واهلهم مات يزجره وحكي الميروي في الكسب ما قاله يروي عن رجل من قرشي
قال كنت بهمس سعيد بن المسيب فدخل علي بن الحسين رضي الله عنه فقم عليه فقلت يا عم من هذا
قال هذا الذي لا يسع مسلمان ان يجهل هذا علي بن الحسين فقلت من به قال فاذ كان اهل الكلبية
تركهم انما اذا هان الاكلاد حتى ساء فيهم علي بن الحسين وقاسم بن محمد وسلم بن عبد الله
فدخلوا على كديبه فيها وورعوا عن الناس في السراري وكان زين العابدين هو الناس باسمه فليل
له لسا راء تاكوا في حصة فقال الاخاف ان تسبق يدى الى ما تسبق اليه فيها فاكون قد عفتها
ودعا الله وما قبله اكثر من ان تحبوا ازيد من من قبل قال الزهري ما رايت خريشا افضل منه في
كانت ولا نية يوم الجمعة في بعض شوارع مكة فان وكلائهم بالحجرة وتوفي سنة اربع وستين وخمس مائة
وسبعين للهجرة الى مكة ودفن في القبة في دو عمه الحسن فثابتة التي فيها قبره ليس على ما حكى
(٢) ترجمة ابي قحطيس هرام بن غالب بن صعصعة بن زائدة بن عقال بن محمد

بن سعيد بن هاشم بن دارم واسمه بخرن عرف بشدة جوده ابن حاطه بن مالك بن زيد
ابن مائة بن تميم بن مرثد بن النضر بن النضر بن النضر بن النضر بن النضر بن النضر بن النضر
من اجلة قومه وسئل نعم وله مناقب هامة بيرة ومحمد ما حورة فمن ذلك فقهه ونوعه

[illegible]

[illegible]

10

